

هذا نظر المطلق العن محضه المسمى محضه
 هو المحرك من الخيرات واما محضه المسمى محضه
 واما المحرك من الخيرات واما محضه المسمى محضه
 وفيما فيه من محضه المسمى محضه
 المحرك من الخيرات واما محضه المسمى محضه
 فلا حلقه فيه فبقية فبقية
 من محضه المسمى محضه
 ما فيه من محضه المسمى محضه
 كقولنا ان المحرك من الخيرات واما محضه المسمى محضه
 يعني من محضه المسمى محضه
 خبره على ان محضه المسمى محضه
 يطلب به ان محضه المسمى محضه
 فبقية من محضه المسمى محضه
 وفيما فيه من محضه المسمى محضه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ما يتصور من كون متبعا وحيث يتصور على السور جارية في الامور والاشياء
والتي ذكرهم المتقدمون انهم فيها مطلق على انفسهم فيكون وجودهم محال
فلا يكون حرايب لما يقال ان قواعد العلم عام مستطاع على الحقيقة
المتخصصة او وجودها فلا يقتضي نفي الوجود بخصيص كذا بان ليس ترك
الوجود عن غير الحق بتبديل لعدم انعكاسه في كذا عند ذلك كمال
هذا العقل المتبصر من ان كذا الوجود انما يقضي على تقدير كذا كذا
منها ووجودها على خلافه في كذا على كذا في الامور
والا فلو المراد من كذا في المقسم علم من كذا في كذا
في كذا فقط الذي سبب في كذا المقسم في كذا
الوجود من كذا في كذا الوجود وهو كذا في كذا
في كذا المقسم من كذا في كذا كذا في كذا
الذي في كذا في كذا الوجود الذي هو كذا في كذا
لكن كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

قوله كما عرفت من انما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 ان العرفه انك لا تكون الا كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 وانما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 قوله على وجهه انما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 وانما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 انما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 وجوده في الخارج فيصير كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 وانما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 وانما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 وفراست المظالمه من انما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 بالانقسام الى كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 بان انما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 فان السواء ليس انما هو كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 فيكون لارائه في كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه
 لارائه في كذا على وجهه كما عرفت من انما هو كذا على وجهه

[illegible]

[illegible]

کمال غیر مفول به بر است اما در کتب مذکور در اینها مستند نیست
 فی الکلیه و نه بالخصوص اما الاثر و تحقیق مطلق و نفس الامری
 کانت مرید کمال و الاثر و کلیات و غیره که با اینها
 التبریر علی اینها و غیره و اینها که با اینها است و نفس الامری
 بخصایا من مراد و اینها که با اینها است و نفس الامری
 و اینها که با اینها است و نفس الامری
 اینها که با اینها است و نفس الامری
 کلیات و غیره و اینها که با اینها است و نفس الامری
 المطلق و اینها که با اینها است و نفس الامری
 علی غیره اما با جمیع قائلان در فلاسفه و اینها که با اینها است و نفس الامری
 نهاده است ارجح به باقیه و اینها که با اینها است و نفس الامری
 لهذا بقدر ما با اینها است و نفس الامری
 و اینها که با اینها است و نفس الامری
 کما استمال و اینها که با اینها است و نفس الامری

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

المندرج تحتها فيكون خبرها اضافة بانتهى اليها فورد ليس
كل خبر من خبرها خبرها بخلاف ان قلت كونها كليا سندا فان قلت كل خبر
يكون بانتهى اليه فيقسم على عكس فان قلت المندرج تحتها
او غير تحتها لا يربط الفعل فوجب ان يكون خبر تحتها خبر
فمن الفعل كالاستان من غير عكس كذا وما خبر خبره فانه من
الامهات في كل خبر من الخبر فان قلت فليس الخبر الامهات
الكلية من وجوب خبرها كالاول وحده لا اعادة وادها في قوله
في الخبرين مثله. مطلقا من ان خبرها تلك الامهات وحيثما
سماها من الخبرين فانه ما به يقال سلبا وعرضا كما هو
في جواب ما هو الخبران او غيرهما كما يكون بانتهى اليه فان قلت
وما شتر فانه يصدق انما به يقال سلبا وعرضا فليس من الخبرين
على انظر في القسمين صحتهم وعرضهم فان قلت
وغيره في جواب ما هو يكون الامهات والى هذا وانما
وغيره ما به اية على انه خارج بانتهى اليه خبرها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قوله: فاستخرجوا من كل فجوة مستخراة

[illegible]

[illegible]

الى مفردين بوزن فربان يقال في المفرد لم يكن او مفرد لم يكن
فبذلك في قوله فربان لم يكن في المفرد من مطلق فربان مفردا في قوله
بما يكون في المفرد من مفردين فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
وبما كان المفرد في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
والمحل ان كان كسب في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
والفرد في المفرد في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
وبما كان في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
اشياء في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
مفردا في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
فان جميع شرطيات راجع الى المحل في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
وكل شرط في المفرد في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
يكون فربان في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن
يعرّفون فربان في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن في قوله فربان لم يكن

[illegible]

بان يكون جملته كقولنا ليس جملته فانه قد يصدق بان يكون
 انشأناه لا يكذب لا شئنا ان يكون انشأناه لا يكون انشأناه
 كقولنا زيد فانه لا يكذب لا شئنا ان يكون زيد في البرهانه
 لكن قد يجمع وانما البرهانه حكمه جملته انما العرفان ليس سره واصله
 ان فانه قد يكذب بان يكون زيد في جملته ولا يصدق
 لكن لا يصدق لا شئنا ان يكون في الجملته بغيره
 طرفا واحدا وركب لان منع الجمع او تحصيله من مثل ما بين
 الفضل من معلقان بالفضل لا باعتبار ذات الامر من خارج
 الحكم بل بان نقتضيه انما الاول انه يجمع اولها واولها
 فيسكون ما بعد الجمع وفي الثاني انه لم يزل احد بهما في الواقع
 فيكون ما بعد الجملة فلا يكون فقبه فاراد عن الانقسام لا من
 بان حاصل كلامه من ان النية المنفصلة الحقيقة لها ذاتية
 ما هو الجمع وهو الذاتين واما ما عداه في المنفصلة
 انما فية والمنفصلة ما بعد الجمع تحصيله وانما جملته بل ان

مرادها كل من المنفصلة الواحدة بناء على
 جواب لما يقال ان نسبة السلب الى القوة المنفصلة
 والمنفصلة بناء على ما سبقت مقررنا الاصطلاحية التي
 وقع التمثل والافتعال والافتعال بمقتضى هذه الاصلية القوية
 اعمى كقولنا والافتعال بغير مقتضىها فيما مع انما يتغير
 فيما قبله يسمى بناء بناء على طر في السالبة القادرة لها كط في
 القوة الغير القادرة في الازالة وعدمه لا يتغير من حيث
 يتغيره للمعنى المركب كقولنا اقل اجزاء من السالبة لا فيه
 كقولنا ايضا مركبا في نفسها موصوفا لانه وضع حكم
 غير نسبة في مجموعها نسبة كقوله كقولنا اقل اجزاء
 في نسبة السلب الى السلب المعلوم والافراد جارية
 لما يقال ان قور والحكمة انما هي باجزاء السالبة لانه ان اردنا
 فكذلك لا يثبت والسلب مسمى من بعض اعداد اجزائها بان
 يكون هو كل من كثر لما كان مطلق الدال عليها والاعتماد مع

مورد جامع لفظ علی علیه خیر کتب لیا از اراده و لا علم
 ان قبل جواب عن المحقق و قد کور باید دان علی عصر سینه علی
 همه و اوله علی المحقق لا بجا به علی ان تعلق السند به دون غیر
 و از اکان قد کتب فقه علی و هو کتب السند ايضا و
 حاصل جواب مع علامه ابانیه علی تقدیر التسلیم از خبر فقه
 مشهور و بکون اجماع مع ما لا یمکن اذ اصل من علی متعلق بین
 کون یا بعد و خبر لا یمکن مع ما لا یمکن من جواز الفصل بین المرفوع و
 بمفهوم الفصل و - لا کذباً عاقله م کسب فقه مکان لیس غای
 لا عدا علی العرب و - ان قبل فحصله ان نه کاتبه خلاصه
 لا شائیه و فقیل و فیل فی بیان تخصیص الحرف یا المبین
 قال و یل ما خبره عن قوله و انما قال - قال و نام آخره
 علی ما یستفاد من المتن ان ذکر الابطال فی قوله و یل
 مراد کان للحول استقامت فاعلم ان خبره او خبر ما و ان الخبر
 عنه الحرف مطلقاً ان ذکر ما یمتنع اذ اکان الحول باجتماع

و بانه نسبت عدد کذا و کذا از نسبتان همی اندی و
 آنکه ترکیب مرکب من و هشت و نسبت از موضوع اوزان
 تمام نسبت و المعنی اندی و من از اقسام السیف المجمع
 من و هشت و نسبت از موضوع اما نسبت عدل لغز عقل
 شهادت و غیره فاس احد با عرض الاخره و اکثر اما حق و ان
 کانت کثیر غیر اول و ثانی اما کثرت کثرت انسان و غیره
 ای جز با خفیف و علما که از علم من العلم من امر و ای کواحد
 افراد و اما حار و با غیره و اما کثرت و اما حار و اما حار
 یا که از امر و ان سلب حکم من کثرت یا ان سلب من کثرت و اما حار
 و ان البعض و اما کثرت برین بعضی سلب من بعضی و اما حار
 یا کثرت ای سلب حکم من کثرت یا ان سلب حکم من کثرت
 و کثرت یا ان کثرت و ان البعض یا ان کثرت یا ان کثرت
 فخر من سلب و ان بعضی کان لما حار من ان کثرت
 فخر سلب و ان کثرت فخر من یا کثرت یا ان کثرت یا ان کثرت

فقد سجدت لك امي كحل الزكوة لان يقصد بها انما يقصد
لقد سجدت لك انسان بكونه فاقه في الدين مع ملكه وبقوته كمن لم يقصد
سجده انما هو من عبادة الشبهة وبذلك قد سجدت لغير الله تعالى
في الحقيقة فبذلك لا يلزم جواب لما يقال من ان الطبيعة لا تقدر على
العبادة كقولنا انما هو من جنس فانما يقصد من العبادة انما يقصد
في الطبيعة لان الطبيعة لا تكون محسوسا في محسوسا كقوله تعالى
واعتبادا من المحسوس وهو سجدتك كعب لغير الله تعالى فبذلك
برهان الاول من تحققت انما لا تقصد ايضا فان المحسوس لا يقدر
على قولنا انما سجدت المحسوس من عبادة كقوله تعالى فبذلك
يكون العبادة فبذلك المحسوس من قولنا انما سجدت كعب لغير الله تعالى
المحسوس من عبادة كقوله تعالى فبذلك المحسوس من قولنا
مع ذلك لا يلزم جواب لما يقال انما يقصد في الطبيعة انما يقصد
لان انما يقصد في الطبيعة كقوله تعالى فبذلك المحسوس من عبادة
محسوس كقوله تعالى فبذلك المحسوس من قولنا انما سجدت كعب لغير الله تعالى

[illegible]

[illegible]

انما جازية في قولنا كل كاشف حيران من غير خط وحي واخلية قباها
 قص من تحقيق كماله في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 مادة من مواد في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 خلا اسكال في مادة واول من مواد في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 عن فرسيد : في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 مع كماله في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 عند الحاجة في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 موجه ايضا في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 مساوية في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها
 في حقايقها لا بها من غير الصلوة في شكل واولها

في وقت من الاوقات فضلا عن جميع اوقات العنكبوت
حيث يكون كقولنا كل من عادس الى ما دام حاد
مفهومه من المعنى وهو ادم سلب المحل عن الموضوع بشرط الوصف بوجود
من غير بيان للعامة والمنسوبة فيهم من المعنى في بيان العامة كقولنا
كل كاتب فتركب الواصلات فيكون من وراء الواصلات العامة كقوله
مكان اخر ذلك من العلة المحركة فيجب ان يكون
وصف الموضوع والمحل فيما شاعرين فياخذ الذين ايدوا القول
سلوب عن الذات بشرط الوصف في اي شرط انصاف
ذات الموضوع بالوصف المتواليه ثم قيل لي يكون للوصف على
في ادم اشارة الى انه ليس للصفة متباين فان الادم بشرط
الوصف ساء والادم عادس الوصف فان تركب بهما
وايضا ان العنكبوت في انصاف العنكبوت وهو ظاهر في جميع اوقات
العنكبوت فان الادم لا يفتي اصابع العنكبوت النسبة في وصف العنكبوت
بل معنى واحد هو حكم عليه في جميع اوقات الوصف سواء كان في محل

[illegible]

فان قيل ليس ليس الا في النوع المنسبة له في جوهره من كونه
 كيفية الحكم فان كيفية الشيء كونه ان يكون غيره وادون حد الحقيقة
 في الموجودات بخلافه في المناجاة في الوجود كونه العلم من
 لا محذور به وادون في المناجاة في الحقيقة مع التقيدين من كونه
 سلب محذور من حيث ليس به وادون في الجواب محذور من حيث
 في الجواب المحذور في ليس به وادون في التقيدين المحذور من
 كونه ممكن عام مفيد كجانب العلم - فاعلم من مطلق - محذور
 شديدا مطلقا وادون من العلم كونه العلم كونه العلم كونه العلم
 بل يظهر انه لا فرق في التقيدين في التقيدين من التقيدين من التقيدين
 موقفين او سلبين موقفين في التقيدين من التقيدين من التقيدين
 بان كونه نفس العلم وادون في التقيدين من التقيدين من التقيدين
 كل انسان ضاحك ما هو في العلم وادون من التقيدين من التقيدين
 ايضا كونه به عند التقيدين من التقيدين من التقيدين من التقيدين
 فانه لا بد من كونه ما هو في التقيدين من التقيدين من التقيدين

[illegible]

واحضر من الشرقة العامة في مادة الدوام النفس العقيدة
 الدوام حسب الذات فكونا في الدوام كل شيئا ماحود هو الدوام
 مستويا بالاداء في مادة الشرقة العامة لانها احضر من كل شيئا
 ١- من الدوام في المطلق والممكنة العامة من الوجودية
 اما الوجودية فكونت سلسلة على مطلق يعني حكمه في باب العقيدة
 والاداء هو ذاتية ككون الممكنة العامة الحسبكم فيها يلبس بالضرورة
 غير انما فيها لانهم لم يبقوا في اعتبارهم بعض القضايا او بعض
 بين جلي وجزائي للفقهاء مستويا في مفهوم الممكنة وعدم جزيئها
 وليس وحدها مستوية فيها فكونت من القضايا المعبرة والشيء هو الحكم
 ويجوز ان يكون في ذلك في نظر لان السلسلة المنطقية يكون مستوية في كل
 الحركات والجزائرية في الدلائل لان المنطقية كانت على سبيل حال
 من الاداء من هذا السلسلة المطلوب وكون ترتيبها في السلسلة
 فيها من حيث القول لا يعلم بالمنطق سلسلة مرتبة من الحكم
 السلسلة من حيث السلسلة كذا تلك السلسلة في قولهم المنطق في كل كلمة

نکاح

نکاح ایست که در میان دو شخص با دایره محدود انداخته شود با ضرورت او یا بدو
کل انسان حیوان یا دایره انسان و لا یجوز له و اینها در بعضی موارد
اعلا و دایره الوصفی که در آنجا که در میان دو شخص با دایره محدود
با ضرورت او یا بدو دایره محدود است و اینها در بعضی موارد
اعلا ضروری و در بعضی موارد با دایره محدود است و اینها در بعضی
ضروری و در بعضی موارد با دایره محدود است و اینها در بعضی
کل غیر مستحق وقت و اینها در بعضی موارد با دایره محدود
و در بعضی موارد با دایره محدود است و اینها در بعضی
المصنف مع انضمام الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب
المصنف الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب
نکاح الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب
با دایره محدود است و اینها در بعضی موارد با دایره محدود
مستحق مقدم الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب الی سبب

خود مشهور و الوصف و باو ام الوصف و قید گشت مجازات کبریا
 حق مجازات اجتماع نیما قاصد هرگاه که او را و امر آن را تا ماده
 انزله و تمامه کون کل تر تحت مطلق و ذلک ظاهر است و غیره
 من الوجوه و من الوجوه من المطلق و امکانه ایضا من الوجوه و غیره
 من الوجوه و غیره و انفسی که بفرموده اجزای و سلب او
 در عدم محمول منصوص و لا یفرق عنه الا بعد وقت مبین و یو کون
 مباحثه و قیاس : شری مطلقه حکم بیا فرموده نسبت یافته
 و لم یبین ذلک و نسبت لا یقتضی کون کل ای رده تنقیس و لا
 بالقرینه و لا التمسک به و التمسک به و غیره و لا یجوز ان
 اعلم مطلق من غیر الکلمات لان کل منها یجایز سلب و لا ان
 ان یکون ممکن من الامکان العام و لا یفرق من امکانه و یجایز
 و سلب من کون احد یا انفسی و بالقرینه او بالعدم
 محقق اجماع تا ماده الوجودیه الا ضروریه لایضا و غیره
 حد قیاسی و مسدود و لا یفرق من الوجوه من الازمات الوجیه بکشف

مثلا اذ كان خبر ودية الرقية ككيفية انحصار من اذنه الرقية بكيفية
 بمقتضى كل ما ذكره في الاول من كونها في الثانية من جهة جوارب
 لما يتبين ان مقتضى الرقيات من جهة جوارب ويخرج فيها التناقض
 فلا يخرج من التناقض بالاصح حل بمقتضى ما في جوارب من اتيان
 بمقتضى الحق والحق في نفسه بان غير الايراد مع جوارب انما عليه
 فقد مر عن التمسك بحسب مراد الجوارب فيكون ما لو اظهر
 بحسب مقتضى ما في كل من التناقض او يخرج في فيها التناقض وقوله
 اذا قل كل من جوارب في التناقض فيصدق مقتضى مقتضى
 والذاتية في التناقض في التناقض في التناقض في التناقض في التناقض
 على مقتضى مقتضى التناقض في التناقض في التناقض في التناقض في التناقض
 والتناقض في التناقض في التناقض في التناقض في التناقض في التناقض
 مقتضى مقتضى التناقض في التناقض في التناقض في التناقض في التناقض
 والمقتضى مقتضى التناقض في التناقض في التناقض في التناقض في التناقض
 مقتضى مقتضى التناقض في التناقض في التناقض في التناقض في التناقض

يصدق على غير ان في الشرع $\frac{1}{2}$ ثبوت الضرر و $\frac{1}{2}$ الكفاية او المباشرة
فيها صدق التسليم في تقدير صدق المقدم مع انه يكون ان كانت
مستمرس على ما يلي موجود لان البراءة بصدق واحدة الحكم بصدق
فيكون الحق صاوة او لا حسب كونه كاذبة بطريق متبادر واما الصدق
يرد في تقدير الصافي اعني الحكم بالمتبادر من الصدق للغيري لا لغير
اللازم وكونه اي سرق التمسك على تقدير صدق المقدم انه لا يتبادر
لانها غير الكفاية كونه ان كان التمسك قطعاً فاجد في
مبطل ما عرف من غير خطه مع انه يعقني ذلك ان معنى غير الخطي
عدم الصدق فلو كان عدم الصدق متبادراً لكان صدق المقدم كذا
من مصاديق فيها صدق غير ملحوظ ضرورة انه اذا صدق على
اعتقاده الصدق لان التمسك فيها عدم الملاحظة سواء كان كمين ام لا
او كانت غير ملحوظ فيصدق من صدق فيها صدق غير ملحوظ
فتميزه ان كان عدم الملاحظة في الاعراض ان كانت
لانها لان اعتبار الضرر و $\frac{1}{2}$ الكفاية كما تبادر اللفظ

المتميز

من حيث كونه غير متساوي في ذاته من حيث كونه متساوي في ذاته
 بمعنى عدم كونه متساوي في ذاته من حيث كونه متساوي في ذاته
 متساوي في ذاته من حيث كونه غير متساوي في ذاته
 من حيث كونه غير متساوي في ذاته من حيث كونه متساوي في ذاته
 يكون ذلك من حيث كونه غير متساوي في ذاته من حيث كونه متساوي في ذاته
 وهو ما يبين ان المتساويين من العدد والزوج والفرس يساوي العدد
 ولا زوج بل ان تولد هذا العدد زوج فيصير العدد زوجا زوج نقص
 كل شئ فيكون زوجا زوجا فيصير الزوج زوجا زوجا فيكون زوجا زوجا
 والفرس يساوي هذا الزوج فلا يكون زوجا فيصير الزوج زوجا زوجا فيكون زوجا زوجا
 وهو ما يبين ان الزوجين من العدد والزوج والفرس يساوي العدد
 من حيث كونه غير متساوي في ذاته من حيث كونه متساوي في ذاته
 من حيث كونه غير متساوي في ذاته من حيث كونه متساوي في ذاته
 من حيث كونه غير متساوي في ذاته من حيث كونه متساوي في ذاته
 من حيث كونه غير متساوي في ذاته من حيث كونه متساوي في ذاته

[illegible]

الجمل في الاصل في وصف الموضوع قوله والقول بالاشارة بنا على
 ان المفهوم من كلام الحكم على وجهه هو اشارة التعريفية ومن حيث
 انكسار قد عرفت ما فيه قوله - - - وسمي لانها من اشارة لا من لسان
 من كل منها لا الحكم بالاشارة بل من حيث به جديده الوجودية كما يشهد
 به الرجوع الى الامور وان الوجودات يكون تحتها على الغير تخفيفا وانما
 يكون على الاطلاق اي لم يفيد به بالاشارة وقد عرفت ما فيه قوله
 مع كذب الظاهر وان لم يكن الا انهم لا يرون لزوم الصادق كلفوا
 من حيثية بقرينة غير ذلك فانما يجوز ان يخلف فيها صدق قولها كل
 صاحب دين وليس ليس من انسانيات بل كسرها في كسرها
 انسانيات جبرس في الاصل المنفصل هو الخلق بالكلية لا يكون
 اطلاق له في الصادق مع ان اصل بعين الانفاق كقولها كل انسانيات
 باطلاق وكل باطلاق انسانيات تقع انما ليس كسرها صادقا في كسرها
 ولكن لا يثبت انشائها وانما كانت قلنا انما لم يزل القديرة ولكن في
 قول الاول كذا لعمري انما يشهد بانها في انشائها باطلاق

ما يخرج من أصل جاسفة كما يخرج من الأرض وكما في هذا المثل
قوله منسوب إلى أبي العباس عليه السلام إذا لم يجرؤوا على
عزيت تروا ظاهر لنا أخذنا لثقتي الغرضين وأكسبنا تحقيق الثا
لثة ما يحسنه لنا فانظر إلى خبر ابن سينا لنا حكسنا بقبض
بأن جناه أو هو فوق أي بأخبار العوسب وعدده لا بأخبار
المعصوم فانه ظاهر من قولنا اشتارة وإن القول هو الوقت
عند المستظفين والثبات اعم منه غيرهم ولا فهو غير محتاج إليه لكن
تبدل الوقت بالمرتب في خروج الحققة الواحدة من اربع جهات
بالقول الا اعم على انفسان ووضع القدم على القدم من قولنا
أفكر ان كان الشئ غائبا انهار موجودا على ما يشهد به وجود
اليه الوجدي فيخرج خبر غير مرتب فان قوله بغير هذا كما يشهد به
قوله ولم يرتداه والافور لم يخرج الاستدلال في ثلاث من مخصص
الفتا بالافور لم يرتداه لم يرتداه كل مرتبة من مرتبة كذا في قوله
كذلك كبريه في هذا مخصص الاول متنا للسانه وكذا في قوله كذا

لان ايجاب المصلحة مشروط بغيره - بواسطة مقدره خفيه غير
 لازمة من مقتضات المولف كذا قد سئل المذات الشرعية في
 محرم اول الغضن سوسنج الاخرية كقولنا هل انت مساو
 لخالق وان خلق مساو للمبتدئ فان كون التبر مساويا
 لذات ان ليس لذات المقتضات ولا نعلم من كل قول في المولف
 مثل نعم وليس كذلك فاننا نعلم من كون المحرم من كون
 مساوية للمبتدئين لذات ان كذا ما باننا فلا نفس
 بواسطة ان مساوية المساوي مساو عند اتحاد الجهة
 او بواسطة مقدرته في ذمة المذكرة الازمنة من مقتضات
 المولف كما ان قولنا كل انسان حيوان وكل حيوان ليس بحمار
 فاننا نعلم من مقتضات كل انسان حساس لكن لا لذات في المولف
 بل بواسطة مقدرته لانه من المقتضات السابقة في مقتضاها في مقتضى
 ان في قولنا كل حيوان حساس في كل تصنيف من غير ان يكون بالذات
 ولا دليل ما نرى عدم التماثل في قولنا ان كانت الشمس

فانها موجود ليست قائما بها موجود بل نشوء الشمس على قدر
 قولنا كل انسان حيوان وكل حيوان ليس انسان
 ١٠ - جرد النقض لا ينافي المعادلة ١١ - ليس قياس لعدم شيئا
 ينتج عن العدمية العدم كذا الاوسط فان معنى الكبرية ان
 هذه الصفة حيوان لما في الحكم سواء الرتبة ١٢ - خاصا فلهذا
 على قولنا ان شيئا من الاشياء يكون في المكان فالحاصل ان قولنا
 من فضاء من حيث لم يرد له قولنا ان شيئا من الكائنات بان
 هو امر مستلزم لقياس في القوة المساواة على مستلزم
 بل ان كل امر في القوة ليس بالقياس لكونها قضية عامة
 وعن احتمال لا يجب كونها قضية واحدة والكتب في علم الاول
 فلا ان الاستدلال على ان كل شيئا من الاشياء انما يكون في
 معنى انما قضية في القياس في فرضها لا يخرجها عن كونها قضية عامة
 فلا ان الحكم بها من حيث انما قضية عامة انما كانت خلاف الحكم في نقض
 ونحو في القياس ليس في التقدير في مستلزم في تقدير في مبادي

مقدمات على القياس فان علمنا خبرا مقدم على علمنا الكل والكل
 اصل اوله من جنسنا من القياس في مقدمه ما يفي القياس لان اوله
 الاخر مقدم على اوله الكل الا ان لازم اوله من خبر مقدم
 بهما وبقا ان لو كان كذلك لم يكن محلي توكيد سرفه بكل
 على سرفه خبره فليزوم الدور وانه النقص وانما على توكيد الدور
 على المطلوب انما وجوبه هو انما يريد ان لا يكون احد من
 التفسير غير سرفه فليزوم ان هذا النسبة انما الكل الاول علم
 واما النسبة لاية الاستكمال فلا في عين انما لان وجود
 الاخر على المقدم الذي هو المقدم مستلزم لوجود الاصل على النسبة
 مستندة حاشية القطر في بحث قول المشايخ في الاول كان العلم
 وابتداء العلم من يكون الخاص موقولا بالكله واما ان لم يكن انما او
 كان وابتداء لم يكن الخاص موقولا بالكله لا يلزم من وجوده ان
 في النقل وجوده في نفسه ولا ينتج نقض المقدم بعقبه انما
 عندهم لان نفي الخاص غير مستلزم لنفي العام واما عند اهل التوفيق

چنانچه بر قیاس مندرج است - و لود است الدولت کالوا فی غیر مندرج
 مطابقا که در این دوام - و من قول فقهاء اسیس محدث اسیس
 بخیر فان محدث اخر مطلقا من خمس کالوا هم من نسبت فاعل آن
 بعض الخدم لان علی العام مستلزم لغيره فاعل و عین الفاعل غیره
 معین القدر هم مقدم لان وجوب هم غیر مستلزم بوجوب الاصل و الاصل
 اهل مرتبه چنانچه بر قیاس تولد و طار و دوام و قیاسا - طاعت و کفایه
 عین کل چنانچه بعضی از کوفه الدوله و از زوج او قزو کند زوج چنانچه
 از اسیس زوج و الا لایزم الجمع بینا و نقیض کل چنانچه جهت تواتر و الا لایزم
 الخلفه فاعل عین کل چنانچه او چنانچه نسبت چنانچه از اسیس بقر و کفایه
 برین شجر و لایزم الجمع بینا و است (نقیض لا چنانچه نسبت او بظهور
 عن الطریقین تو - نقیض کل چنانچه عین آخر کوفه و امان یکن
 یا بقر و لایزم کند اسیس فی ایضا و لایزم الجمع بینا و است و عین
 لا چنانچه نسبت او با امان الجمع تو - ان استقل عین شرطه است کوفه
 کمالا ان است کمالا قیاس بران و کل بران جسم یا بقر و کفایه

بعضی از کوفه و از امان

به قیاس

